宗鏡錄卷第十五
慧日永明寺主智覺禪師 延壽 集
問旣博地凡夫位齊諸佛者云何不具諸佛
神通作用 荅非是不具但衆生不知故華
嚴宗云諸佛證衆生之體用衆生之用所以
志公和尚訶云日昳未心地何曾安了義他
家文字有親踈莫起功夫求的意任蹤橫絕
忌諱長在人間不居世運用元來聲色中凡
夫不了爭爲計如有學人問大安和尚如何
是諸佛神通師云汝從何處來對云江西來
師云莫不謾語不對云終不謬言學人再問
如何是神通師云果然妄語斯皆可驗並是
現前日用不知故諸佛將衆生心中眞如體
相用三大之因爲法報化三身之果豈可更
論具不具耶如今若實未薦者但非生因之
所生唯在了因之所了大涅槃經云生因者
如泥作瓶了因者如燈照物若智燈纔照凡
聖一如若意解觀之眞俗似別然世間多執
事相迷於眞理故法華經云取相凡夫隨宜
爲說金剛經云但凡夫之人貪著其事所以
一切經論皆破衆生身心事相等執如寶藏
論離微品云夫經論者莫不就彼凡情破彼
根量種種方便皆不住於形事若不住形事
者則不須一切言說及以離微也故經云隨
宜說法意趣難解雖說種種之乘皆是權接
方便助道法也然非究竟解脫涅槃如有人
於虛空中畫作種種色相及種種音聲然彼
虛空實無異相受入變動故知諸佛化身及
以說法亦復如是於實際中都無一異是以
天地合離虛空合微萬物動作變化無爲夫
後

神中有智智中有通通有五種智有三種何
爲五種通一曰道通二曰神通三曰依通四
曰報通五曰妖通妖通者狐狸老變木石精
化附傍人神聰慧奇異此謂妖通何謂報通
鬼神逆知諸天變化中陰了生神龍隱變此
謂報通何謂依通約法而知緣身而用乘符
往來藥餌靈變此謂依通何謂神通靜心照
物宿命記持種種分別皆隨定力此謂神通
何謂道通無心應物緣化萬有水月空華影
像無主此謂道通何謂三智一曰眞智二曰
內智三曰外智何謂外智謂分別根門識了
塵境博覽古今[illegible]通俗事此名外智何謂內
智自覺無明割斷煩惱心意寂靜滅無有餘
此名內智何謂眞智體解無物本來寂靜通
達無涯淨穢不二故名眞智眞智道通不可
名目餘所有者皆是邪僞僞則不眞邪則不
正惑亂心生迷於本性是以深解離微達彼
諸有自性本眞出於羣品夫智有邪正通有
眞僞若非法眼精明難可辯了是以俗間多
信邪僞少信正眞大教偏行小乘現用故知
妙理難顯也百丈廣語云應物隨形變現諸
趣離我我所猶屬小用是佛事門收大用者
大身隱於無形大音匿於希聲龐居士偈云
世人多重金我愛刹那靜金多亂人心靜見
眞如性心通法亦通十八斷行蹤但自心無
礙何愁神不通如是解者方入宗鏡之中所
有施爲皆入律行自然成辦一切佛事如淨
名私記云得入律行者如優波離章是名奉
律是名善解端坐不用經營辦供養具而常
作佛事心行中求已上並約性用心通不約

事解或諸家兼事說者或云衆生理具諸佛
事圓或云衆生在因諸佛證果或云衆生客
塵所遮諸佛種現俱盡或云衆生妄見所隔
諸佛五眼圓通又台教多約本迹明凡聖不
二辯生佛之因果故肇法師云本迹雖殊不
思議一所以湛然尊者約三觀四教十如十
乘一念三千等於此迹門論其十妙若知迹
門尚妙本門可知遂撮略色心不二等十門
明權實之宗辯能所之化故云為實施權則
不二而二開權顯實則二而不二斯則始終
明不二十門者一色心不二門者且十如鏡
乃至無諦一一皆有揔別二意揔在一念分
別色心何者初十如中相唯在色性唯在心
體力作緣義兼色心因果唯心報唯約色十
二因緣苦業兩兼惑唯在心四諦則三兼色
心滅唯在心二諦三諦皆俗具色心眞中唯
心一實諦及無諦准此可見既知別已攝別
入揔一切諸法無非心性一性無性三千宛
然當知心之色心即心名變變名為造造謂
體用是則非色非心而色而心唯色唯心良
由於此故知但識一念遍見已他生佛他生
他佛尚與心同況已心生佛寧乖一念故彼
彼境法差而不差二內外不二門者凡所觀
境不出內外外謂託彼依正色心即空假中
即空假中妙故色心體絕唯一實性無空假
中色心宛然豁同眞淨無復衆生七方便異
不見國土淨穢差品而帝網依正終自炳然
所言內者先了外色心一念無念唯內體三
千即空假中是則外法全為心性心性無外
攝無不周十方諸佛法界有情性體無殊一

切咸徧誰云內外色心己他此即用向色心
不二門成三修性不二門者性德只是界如
一念此內界如三法具是性雖本爾藉智起
修由修照性由性發修在性則全修成性起
修則全性成修性無所移修常宛爾修又二
種順修逆修順謂了性爲行逆謂背性成迷
迷了二心心雖不二逆順二性性事恒殊可
由事不移心則令迷修成了故須一期迷了
照性成修見性修心二心俱泯又了順修對
性有離有合離謂修性各三合謂修二性一
修二各三共發性三是則修雖具九九只是
三爲對性明修故合修爲二二與一性如水
爲波二亦無二亦無波水應知性指三障是
故具三修從性成成三法爾達無修性唯一
妙乘無所分別法界洞朗此由內外不二門
成四因果不二門者衆生心因既具三軌此
因成果名三涅槃因果無殊始終理一若爾
因德已具何不任因但由迷因各自謂實若
了迷性實唯任因故久研此因因顯名果只
緣因果理一用此一理爲因理顯無復果名
豈可仍存因號因果既泯理性自忘只由忘
智親疎致使迷成厚薄迷厚薄故強分三惑
義開六即名智淺深故如夢勤加空冥惑絕
幻因既滿鏡像果圓空像雖即義同而空虛
像實像實故稱理本有空虛故迷轉成性是
則不二而二立因果殊二而不二始終體一
若謂因異果因亦非因曉果從因因方剋果
所以三千在理同名無明三千果成咸稱常
樂三千無改無明即明三千並常俱體俱用
此以修性不二門成五染淨不二門者若識

無始即法性性爲無明故可了今無明爲法性
法性之與無明偏造諸法名之爲染無明之
與法性偏應衆緣號之爲淨濁水淸水波濕
無殊淸濁雖即由緣而濁成本有濁雖本有
而全體是淸以二波理通舉體是用故三千
因果俱名緣起迷悟緣起不離刹那刹那性
常緣起理一一理之內而分淨穢別則六穢
四淨通則十通淨穢故知刹那染體悉淨三
千未顯驗體仍迷故相似位成六根偏照照
分十界各具灼然豈六根淨人謂十定十分
眞垂跡十界示然乃至果成等彼百界故須
初心而遍而照照故三千恒具遍故法爾空
中終日雙亡終日雙照不動此念偏應無方
隨感而施淨穢斯泯亡淨穢故以空以中仍
由空中轉染爲淨由了染淨空中自亡此以
因果不二門成六依正不二門者已證遮那
一體不二良由無始一念三千以三千中生
陰二千爲正國土一千屬依依正旣居一心
一心豈分能所雖無能所依正宛然是則理
性名字觀行已有不二依正之相故使自他
因果相攝但衆生在理果雖未辦一切莫非
遮那妙境然應復了諸佛法體非偏而偏衆
生理性非局而局始終不改大小無妨因果
理同依正何別故淨穢之土勝劣之身塵身
與法身量同塵國與寂光無異是則一一塵
刹一切刹一一塵身一切身廣狹勝劣難思
議淨穢方所無窮盡若非三千空假中安能
成兹自在用如是方知生佛等彼此事理互
相收此以染淨不二門成七自他不二門者
隨機利他事乃憑本本爲一性具足自他方

至果位自即益他如理性三德三諦三千自
行唯在空中利他三千赴物物機無量不出
三千能應雖多不出十界十界轉現不出一
念土土互生不出寂光衆生由理具三千故
能感諸佛由三千理滿故能應應偏機偏欣
赴不差不然豈能如鏡現像鏡有現像之理
形有生像之性若一形對不能現像則理鏡
有窮形事未通若與鏡像隔則容有是理無
有形對而不像者若鏡未現像由塵所遮去
塵由人磨現像非關磨者以喻觀法大旨可
知應知理雖自他具足必藉緣了爲利他功
復由緣了與性一合方能稱性施設萬端則
不起自性化無方所此由依正不二門成八
三業不二門者於化他門事分三密隨順物
理得名不同心輪鑒機二輪設化現身說法
未曾毫差在身分於眞應在法分於權實二
身若異何故乃云即是法身二說若乖何故
乃云皆成佛道若唯法身應無垂世若唯佛
道誰施三乘身尚無身說必非說身口平等
等彼意輪心色一如不謀而化常冥至極稱
物施爲豈非百界一心界界無非三業界尚
一念三業豈殊果用無虧因必稱果若信因
果方知三密有本百界三業俱空假中故使
稱宜偏赴爲果一一應色一一言音無不百
界三業具足化復作化斯之謂歟故一念凡
心已有理性三密相海一塵報色同在本理
毗盧遮那方乃名爲三無差別此以自他不
二門成九明權實不二門者平等大慧常鑒
法界亦由理性九權一實實復九界權亦復
然權實相冥百界一念亦不可分別任運常

然至果乃由契本一理非權非實而權而實
此即如前心輪自在致令身口赴權實機三
業一念無乖權實不動而施豈應僞異對說
即以權實立稱在身則以眞應爲名三業理
同權實冥合此以三業不二門成十受潤不
二門者物理本來性具權實無始熏習或權
或實權實由熏理恒平等遇時成習願行所
資若無本因熏亦徒設遇熏自異非由性殊
性雖無殊必藉幻發幻機幻感幻應幻赴能
化所化並非權實然由生具非權非實成權
實機佛亦果具非權非實爲權實應物機應
契身土無偏同常寂光無非法界故知三千
同在心地與佛心地三千不殊四微體同權
實益等此以權實不二門成已上並是約理
事權實因果能所等解釋大凡理事二門非
一非異如大智度論云有二種門一畢竟空
門二分別好惡門今依分別門中則理是所
依爲本事是能依爲末又理妙難知爲勝事
麁易見爲劣如今秖可從勝不可徇劣但得
理本本立而道生事則自然成矣又理實應
緣無礙事之理事因理立無失理之事如今
不入圓信之者皆自鄙下凡遠推極聖斯乃
不唯失事理亦全無但悟一心無礙自在之
宗自然理事融通眞俗交徹若執事而迷理
永劫沉淪或悟理而遺事此非圓證何者理
事不出自心性相寧乖一旨若入宗鏡頓悟
眞心尚無非理非事之文豈有若理若事之
執但得本之後亦不廢圓修如有學人問本
淨和尚云師還修行也無對云我修行與汝
別汝先修而後悟我先悟而後修是以若先

修而後悟斯則有功之功功歸生滅若先悟
而後修此乃無功之功功不虛弃所以融大
師信心銘云欲得心淨無心用功又若具智
眼之人豈得妄生叨濫況似明目之者終不
墮於壍坑若盲禪闇證之徒焉知六即狂慧
徇文之等奚識一心如今但先令圓信無疑
自居觀行之位古人云一生可辦豈虛言哉
切不可迷性徇修執權害實弃本逐末認妄
遺眞據出諦之名言執無始之熏習將言定
旨云解明宗一向合塵背於本覺如昔人云
妄情牽引何年了辜負靈臺一點光又眞覺
大師訶云覺即了不施功一切有爲法不同
住相布施生天福猶如仰箭射虛空勢力盡
箭還墜招得來生不如意爭似無爲實相門
一超直入如來地但得本莫愁末如淨瑠璃
含寶月既能解此如意珠自利利他終不歇
且如世間有福之人於伏藏內得摩尼珠法
爾以種種磨治然後自然雨寶況悟心得道
之者亦復如是既入佛位法爾萬行莊嚴悲
智相續如華嚴經中第十法雲地菩薩況如
大摩尼珠有十種性十地品云佛子譬如大
摩尼珠有十種性出過衆寶何等爲十一者
從大海出二者巧匠治理三者圓滿無鈌四
者清淨離垢五者內外明徹六者善巧鑽穿
七者貫以寶縷八者置在瑠璃高幢之上九
者普放一切種種光明十者能隨王意雨衆
寶物如衆生心充滿其願佛子當知菩薩亦
復如是有十種事出過衆聖何等爲十一者
發一切智心二者持戒頭陀正行明淨三者
諸禪三昧圓滿無鈌四者道行清白離諸垢

識五者方便神通內外明徹六者緣起智慧
善能鑽穿七者貫以種種方便智縷八者置
於自在高幢之上九者觀衆生行放開持光
十者受佛智職隨在佛數能爲衆生廣作佛
事故知悟道如得珠豈無磨治莊嚴等事
問若不具神變將何攝化　荅若純取事相
神通有違眞趣如輔行記云修三昧者忽發
神通須急弃之有漏之法虛妄故也故止觀
云能障般若何者種智般若自具諸法能泯
諸相未具已來但安於理何須事通若專於
通是則障理又不唯障理反受其殃如鑚頭
勝意之徒即斯類矣夫言眞實神變者無非
演一乘門談無生理一言契道當生死而證
涅槃目擊明宗即塵勞而成正覺刹那而革
凡爲聖須臾而變有歸空如此作用豈非神
變耶所以寶積經云文殊師利白佛言世尊
夫說法者爲大神變若是下劣根機之者諸佛
大慈不令孤弃一期方便黃葉止啼如維摩
經云以神通惠化愚癡衆生若上上根人只
令觀身實相觀佛亦然如昔有彭城王問諸
大德等貴若證果即得成聖者與我左腋出
水右腋出火飛騰虛空放光動地我即禮拜
沒爲師牛頭融大師荅云善哉善哉不可思
議今若責我如此證果者恐與道乖審如是
成佛者幻師亦得作佛且與諸大德及諸人
士證者昔釋迦在於僧中演無上道與僧不
異維摩在俗說解脫果與俗不殊勝鬘女人
說大乘法女相不改善星比丘行闡提行僧
相不移此乃正據其內心解與不解以爲差
隔何關色身男女相貌衣服好醜若言形隨

證改貌逐悟遷是聖者則罔學非改方成釋
迦維摩相遷乃成金粟即知證是心證非是
形遷悟是智變非關相異譬如世間任官之
人爲遷改官官高豈即貌別又古人云不改
舊時人只改舊時行履處設或改形換質千
變萬化皆是一心所爲乃至神通作用出沒
自在易小令大展促爲長豈離一心之內故
知萬事無有不由心者但證自心言下成聖
若不識道具相奚爲故金剛經云若以三十
二相觀如來者轉輪聖王即是如來又偈云
若以色見我以音聲求我是人行邪道不能
見如來古人云若不達此理縱然步步脚踏
蓮華亦同魔作龐居士偈云色聲求佛道結
果反成魔若使定取神通勝相作佛者不唯
幻士成聖乃至天魔外道妖狐精魅鬼神龍
蜃等皆悉成佛彼咸具業報五通盡能變化
故若不一一以實相勘之何辯眞僞但先悟
宗鏡法眼圓明則何理而不通何事而不徹
一切佛事攝化之門自然成就如華嚴論云
經云入深禪定得佛神通者以心稱理原無
出入體無靜亂體無造作性任理自眞不生
不滅理眞智應性自徧周三世十方一時普
應對現色身隨智應而化羣品而無來往亦
不變化名佛神通智無依止無形無色體無
來去性自徧周非三世攝而能普應三世之
法名曰神通是故經云智入三世而無來往
爲三世是衆生情所妄立非實有故爲智體
無形無色不造不作而應群品名之爲神圓
滿十方無法不知無根不識名之爲通又云
法華經云種種性相義我及十方佛乃能知

是事聲聞及緣覺不退諸菩薩皆悉不能知
此等即是門前三乘也爲未明世間相常住
是法住法位爲三乘同猒苦集樂修滅道之
心未明苦集本唯智起不了滅道本自無修
無造無作化諸羣品如幻住世性絶無明即
是佛故一念相應一念佛一日相應一日佛
何須苦死要三僧祇但自了三界業能空業
處任運接生即是佛也何須變易方言成佛
龍天變易豈爲佛耶三乘之人亦變易何故
待三僧祇佛方成故十地之上方能見性是
故經云若以色性大神力而欲望見調御士
彼即瞖目顛倒見彼爲不識最勝法佛者覺
也覺業性眞業無生滅無得無證不出不沒
性無變化本來如即是佛故隨緣六道行菩
薩行變化神通接引迷流佛非變化淨名經
云雖成正覺轉于法輪不捨菩薩之道是菩
薩行故以此善財十住初心於妙峯山上德
雲比丘所得憶念一切諸佛境界智慧光明
普見法門即便成正覺然後始詣諸友求菩
薩道行菩薩行當知正覺體用之時即心無
作處即是佛故不須修行設當行滿亦不移
今故如化佛示成化相之時苦行麻麥剃髮
持衣捨諸餙好藉草等事爲化外道經中佛
自和會非佛自須如是等行無增上慢者豈
須如是一念任無作性佛智慧現前無得無
證即是佛也還如善財證覺之後方求菩提
道菩薩行所以然者爲覺道之後方堪入纏
處俗無縛始能爲衆生說法解縛若自有縛
能解彼縛無有是處說時前後法是一時故
當知若欲行菩薩行須先成正覺又經頌云

文殊法常爾者爲文殊是諸佛之慧不動智
是體文殊是用以將此一切諸佛一切衆生
根本智之體用門與一切信心者作因果體
用故使依本故迄至究竟果滿與因不異無
二性故方名初發心畢竟心二種不別明此
十信心難發難信難入聞之者皆云我是凡
夫何猶可得是佛故設少分信者即責神通
道力是故當知且須如是正信方始以正信
正見法力加行如法進修分分無明薄解脫
智慧明依自得法淺深漸當神通德用隨自
已得信猶未得何索神通說言漸漸者不移
一時一法性一智慧無依任無所得中漸漸
故以十玄六相義圓之法性理中無有漸頓
但爲無始無明慣習熟卒今契理純熟難故
而有漸漸　問佛稱覺義覺何等法　荅無
法之法是名眞法無覺之覺是名眞覺則妙
性無寄天眞朗然華嚴經頌云佛法不可覺
了此名覺法諸佛如是修一法不可得無字
寶篋經云爾時勝思惟菩薩白佛言何等一
法是如來所證覺知善男子無有一法如來
所覺善男子於法無覺是如來覺善男子一
切法不生而如來證覺一切法不滅而如來
證覺是以若有覺乃衆生無覺同木石俱非
眞性不契無緣無覺之覺方齊大旨無覺故
不同衆生覺故不如木石則一覺一切覺無
覺無不覺無覺故慧解寂然無不覺故虛懷
朗鑒又見心常任稱之曰覺一成一切成一
覺一切覺言窮慮絕不壞假名故云始成正
覺　問初發心時便成正覺者云何復說後
心菩提　荅非初非後不離初後如大智度

論云不但以初心得亦不離初心得所以者何若但以初心得不以後心者菩薩初發心便應是佛若無初心云何有第二第三心第二第三心以初心爲根本因緣亦不但後心亦不離後心者是後心亦不離初心若無初心則無後心初心集種種無量功德後心則具足具足故能斷煩惱習得無上道須菩提此中自說難因緣初後心心數法不俱不俱者則過去已滅不得和合若無和合則善根不集善根不集云何成無上道佛以現事譬喻荅如燈炷非獨初燄燋亦不離初燄非獨後燄燋亦不離後燄而燈炷燋佛語須菩提汝自見炷燋非初非後而炷燋我亦以佛眼見菩薩得無上道不以初心得亦不離初心亦不以後心得亦不離後心而得無上道燈譬菩薩道炷喻無明等煩惱燄如初地相應智慧乃至金剛三昧相應智慧燋無明等煩惱炷亦非初心智燄亦非後心智燄而無明等煩惱炷燋盡得成無上道又如燈雖念念滅而能相續破闇心亦如是雖念念不住前後不俱而能相續成其覺慧成無上道清涼疏云華嚴經云了知境界如幻如夢如影如響亦如變化若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解一切佛法疾得現前初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知一切法即心自性成就慧身不由他悟者夫初心爲始正覺爲終何以初心便成正覺故云知一切法即心自性故覺法自性即名爲佛故經須云佛心豈有他正覺覺世間斯良證也斯則發者是開發之發非發起之發也何謂

現前之相失佛智非深情迷謂遠情亡智現
則一體非遙既言知一切法即心自性則知
此心即一切法性今理現自心即心之性已
備無邊之德矣成就慧身者上觀法盡也正
法當與今諸見亡也佛智爱起覺心則理現
理現則智圓若鏡淨明生非前非後非新非
故寂照湛然不由他悟者成上慧身即無師
自然智也又不由他悟是自覺也知一切法
是覺他也成就慧身爲覺滿也成就慧身必
資理發見夫心性豈更有他若見有他安稱
爲悟既曰心性自亦不存寂而能知名爲正
覺故法華經云爲一大事因緣故出現於世
開示悟入佛之知見夫一者即古今不易之
一道大者是凡聖之心體故十方諸佛爲此
一大事出現於世皆令衆生於自心中開此
知見若立種種差別是衆生知見若融歸一
道是三乘知見若二亦非一是菩薩知見若
佛知見者當一念心開之時如千日並照不
俟更言即是祖師西來即是諸佛普現故云
念念釋迦出世步步彌勒下生何處於自心
外別求祖佛則知衆生佛智本自具足若欲
起心別求即成徧計之性故六祖云本性自
有般若之智自用智慧觀照不假文字若如
是者何用更立文字今爲未知者假以文字
指歸令見自性若發明時即是豁然還得本
心於本心中無法不了故云悟無念法者萬
法盡通悟無念法者見諸佛境界是知若入
無念法門成佛不出刹那之際若起心求道
徒勞神於塵劫之中如釋迦文佛從過去無
量劫來承事供養無數恒河沙等諸佛皆不

宗鏡十五卷　十五張　俊

得記何以故以依止所行有所得故至燃燈
佛時因獻五莖蓮華乃得授記釋迦之號方
達五陰性空心無所著始見天眞之佛頓入
無得之門故將蓮華獻佛用表證明所以華
嚴經頌云性空即是佛不可得思量尚不用
瞥起思量豈況勞功永劫

宗鏡錄卷第十五

音義

妖於喬反豔也　狐戶吳反　狸里之反　餌仍吏食也反　涯五佳反水際也
偃於幰反僵也　匿女力反藏也　龐薄江反姓也　軏居洧反　灼之若反
瀟古係反藥也　鑽子筭反　鬘莫還反　瞖於計反　慣古患反
爰雨元反

丁未歲分司大藏都監開板